







۱۳۸۲

بازدید شد  
۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی		
نام کتاب شرح بهرمان فند		
مؤلف		شماره دفتر
موضوع تالیف		۲۲۴۹۸
۵۹۴۳	۱۷۴۳	۹۸۷۶



۱۳۸۲

بازدید شد  
۱۳۸۲



کتابخانه مجلس شورای ملی		
نام کتاب شرح بهرمان فند		
مؤلف		شماره دفتر
موضوع تالیف		۲۲۴۹۸
۵۹۴۳	۱۷۴۳	۹۸۷۶





اوله  
لقد علم الحق الصالحون الحق اذ اصابه  
كونه  
فبسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
فوالله اننا كنا لفي ضلال مبين  
فبسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله  
فوالله اننا كنا لفي ضلال مبين



فقير

متى اصنع العمارة تفردى

شرفی در

٢

5

الصبر

[illegible]















[illegible][illegible][illegible]















[illegible][illegible][illegible][illegible]







[illegible]

دکھا

[illegible][illegible]

من يطعمه على شعيرة ما يرى باع من غيره لا ينفرد بالله السعنان قرنه وشيعته ما يصير قبلها نازلا بمثل حديث هذا الحديث  
مظهر على ما حمل في شرفه قد لا يتقبل من الله ان لا يدرس كذلك لانهم ذكرنا في هذه الاشياء اربع اصناف استحقاق  
بعينها ما اقبل من بعد ان يقبض بعين غير من غير لانه لا يراى على حدة من غير ان الاطراف غير زاوية وبه يستعمل فيه  
مذكور ان شاء الله تعالى فتدبر في ذلك ان لا يغير ما لا يتغير باجمعها وتلك هي المشاهدة لا ان لا تدبر من غيرهم  
بعيد الظواهر في هذه المسئلة من غير ما لا تدبر ان يعين الظواهر معارض بينه والى ان لا تدبر ان يعين الظواهر  
لعدم اليقين بحصولها لكن ان ما لا تدبر ان يعين الظواهر في تلك الصلوات فانه كما لا يدبر ان يعين الظواهر في تلك  
يتمتع بالسمع لا بالانوار في الاطراف فلهذا علم عبد الله ان التعارض حصل من حيث الظواهر في تلك الصلوات في غير محل  
الظواهر بل كان كقولنا في تصادم ان يتطهر في الحرف العن ما ذكرنا من ان الزمان في كل واحد من عارضه  
الظواهر لا يتغير الا في الزمان والظاهر مظهر في الظواهر في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
تتبعه وهو لا يعارض في الذكوة لوقوعها في تلك الاشياء في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
يقابل بينه في تلك الصلوات في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
يغير ان لا يعين الظواهر في تلك الصلوات في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
يقول ان لا يحسن ان تلك الصلوات طلبت في تلك الصلوات في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
على الحديث لا كان العبد في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
بعد الحديث في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
كذلك انما في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
استمر يتقوى في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
ان لا يتطهر انما يتطهر في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
الاشياء تتمتع في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
يسبق حالة علمه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه في كل واحد من عارضه  
فمن قال بالاستحصان لا بد ان يعيد بالاجابة على اعجاب كونه في القواعد ولو لم يتبعها بعد من سابعين  
ايلا يدل عليها من اوضح من كونه في تلك الاشياء انما يتغير بالظاهر انما يتغير بالظاهر انما يتغير بالظاهر



































[illegible]

الذين لا يقرنونها ولا يذكرونها بل لا يذكرونها لان تعبه الزجر السهل والخط سهل عالجته ولا عا  
البراءة وان كان الزجر حصرها لكن وهي ممتدة كما ذكرنا في كتابنا في علم من حصر من البراءة والبراءة  
الذين يصر من لها سخط الزجر احتيالا لا يقر بها من غير التمسك بالبراءة والبراءة ولا يقر بها  
بها ولا يقر بها ولا تارة اذا لم يقر بها بان يرسلها اليها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
الوقت وان كانه اذ احتيالا عاذا فاصله بين ياد من يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
صرحوا في الزجر ان كانا معا ان الشاهد في الذنوب والذنوب صغر فقلتها في الزجر عن التكليف واذا كان الزجر  
عبد مؤثر والذين يصر عن الزجر احد اثنان يرون ان ما لم يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
بعض الاختصاصات التي اعترف بها في عدم تعقلها بالبراءة والبراءة بانها لا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
فيها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
تتبع فانه قد ثبت ان الزجر دون ادائها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
والفصل وان كان في نادوا من اثنان الذين قد لا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
فربما احسنها في الخط لا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
الصادق في الزجر في الزجر والوصايا والحق ان الزجر قد تم الكفر في الزجر والذين يقر بها ولا يقر بها  
او قد تم من الاستدلال في الزجر والذين يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
تقوم الذين يستعملونها في العباد والحق في الزجر لا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
كفر من تعارض بين الحق والحق في الزجر لا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
عليها غير كما في الزجر والذين يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
الذين يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
يجزى عتق والذين يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
الذين يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها  
الذين يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها ولا يقر بها

فلو قيل ان هذا الذي ذكره في خبره عيا واثباتها فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 اشري من هذا ومنه لا من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 يكون له من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 قد اريد به وقتها لا جهة وكذا في الآية وانما يتخلف فيها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 الكسب كما سبب قوله وهو انما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 الا انما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 الا انما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 رتبته في الحسرات على الاطلاق في الخبر وهو انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 السير الذي هو انما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 يدل على نفي الحسرات عن هذا الخبر وهو انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 الشيخ والفقهاء في ما فيها من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 وانما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 المستحق فيها الا انما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 المسمى به يدعيه عن جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 ويصل على ما سبب قوله وانما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 سلم ومن جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 ولا انما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 نصيب على السبيل وانما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 راتبه لا يتبين في الروايات ومن جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 نصيب على السبيل وانما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 وانما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 امام الاصل وانما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان  
 معتمد به وانما هي من جهة اخرى فيها ما يتخلف شيئا فانها انما هي من جهة اخرى لا من جهة اخرى الا ان



















[illegible]

حلاله لا يتم الدين في المعتبر السابق والجامع رغبته وعلمه ان ينزل فيه كسده بالعهده وتجرى لصلوة لا  
 اعاده من جامع الاعمال بل لم يكن معه ايمان لا يكتفي من خبره من وصل الى الاراة و هلا بعد  
 قد في السيرة وكذا الخلاف الذي يقبضه شعبه ان لا اعاده من رغبته القربان لا يصلح  
 ما هو به انما يخرج من تنوع كلامه في هذا الكلام مدعى على السابق وقاطع العقيد بالحل لا رغبته بل  
 بان وجهه لا العتير خصه والوجه على الاطلاق باعاضه يستفيد من الاول والثاني لا من الثاني  
 لعدم الايراد السابق من نظير اخر من عهده ولو كان قادرا على ذلك الحق من عند السابق  
 المعتبر ليعرّف ذلك التسمي حصته لا من خلال نشاطه المعاني والعقود المتعددة الاعاد لتعصم فان عديم ولما  
 تميزوا قوله بعلوه بغيره المظان من رغبته انما هو من الميثاق على الخبير الى الخبير ما تالت  
 بالماح والمبدول الاصح والاسهل وقدم سابق السنين بان ما يدل على رغبته عليه فيكون  
 الاخر لا فضلا للقرعة ولوقوعه المتأخر في الاول والاخير انما هو اقل اذا اجمع عطفان  
 من على يد اقرع من بانه وبسبب وفدت معهم من الما اكره ان اقرعهم فان كان مدعى الاقرع  
 اختاره به ويجوز له للعطفين مع استغناؤه عن شرطه وانما يحتاج الى الملهوطة ولا يجوز فيه ان يقرع  
 مع حاصبه ما كذا في الملهوطة فان لم يكن ملكا لا اقرعهم بل كان سببا في اقرعهم في بعض الاعاد  
 كان سببا في ايجاد الشئ اذ اقرعهم عليه وقته ولا يجوز في واحد فان عطفان اقرعهم في غير الملهوطة  
 ولو من الميثاق او في الابد لا لها احيث الميثاق والى ان في الخلاف في يجتهدون في التخصيص  
 لانها فرضا اجعت وليس البعض او من ضمنه في التخصيص او باليات اشك على وجهه لا يخرج  
 في فحوى على التخصيص ورواية الكاظم على اجماع التخصيص في اقرع مره لا تقتصر الميثاق  
 التخصيص وله اقرع اقتصاص الميثاق لا تكلفه المصلح مع وجود الما والميثاق في حقه اقرعونه  
 بالموت وقال ابن ابي عمير فيقول لان العقد من سبب شرطه وهو محمول بالتميز بالانصف  
 ولو قدم المتأخر في الاول واخره وانما ارادة كلال المباح والاخير لا يسلب دون الميثاق  
 والاخر لا يخرج فان طاهر عدم الصحة ولا يفرق في غيره حال العلو في التذكرة ولو تامل المخرج احي  
 واجزا لا الاقرع عليه ورواية المبدول والاقرع والاقرع لا تارة في موضع اقرع ان كان من اهلها فان  
 اولي نافع من اقرع ورواية عنهم في كل ما تاملوا فان المأثم ومليك الفاعل لا ينساق وشك كلامه

[illegible][illegible]























[illegible]

فإنه لا يصلح قوله ولا يصح إثباته لأنه تعالى قال لا تملكون عقولكم فمنها الصلوة بالحق فلو سلمت مع غيره من صفاته فإن  
بأنواعها لا تملك الصلوة بل كان الذي أنزلها سبحانه على عباده ضرورة أن هذه الصفات لا يمكن شمولها  
بما هو صفة لله عز وجل ولا يجوز أن يكون له أن يملكها من غير أن يملكها حقيقة بل هي لله وحده وما  
أنزل قوله ولا تملكون عقولكم على من عصى في حال التوبة فلو سلمنا أن ما هو صفة الله عز وجل لا يمكن شمولها  
صلوة لأن الحق المحسن في علمه كما ظهر من قوله تعالى لا تملكون عقولكم فمنها الصلوة بالحق فلو سلمنا مع غيره من صفاته فإن  
منها ما هو صفة الله عز وجل لا يمكن شمولها بغير أن يملكها حقيقة بل هي لله وحده وما أنزل قوله ولا تملكون عقولكم  
فإن كان قد عصى الله فلو سلمنا أن ما هو صفة الله عز وجل لا يمكن شمولها بغير أن يملكها حقيقة بل هي لله وحده وما أنزل قوله ولا تملكون عقولكم  
فإن كان قد عصى الله فلو سلمنا أن ما هو صفة الله عز وجل لا يمكن شمولها بغير أن يملكها حقيقة بل هي لله وحده وما أنزل قوله ولا تملكون عقولكم

[illegible][illegible]















[illegible]

بسم

[illegible]

...

[illegible]

د. فقه

[illegible]































[illegible][illegible][illegible][illegible]







































وهذان الصيغتان يظهران الفرقان في قوله سلام عليكم فكل من يك عليه السلام فهو مسلم ولو كان مسلماً لم يكن مسلماً  
بغير السلام عليك ولا يجوز ما دام لم يذكر الله سبحانه وتعالى عليك ولا يجوز عليك السلام وان سلم به لم يزل  
هو دعا في القرآن واذا احتلوا لقوله الصادق عليه السلام وقد اوتينا ان من علمت به ارجل من جلد غيره فزعه اصد  
يقول سلام عليكم لا يقول عليك السلام بعد اتيانها ومنع من ارجل من جلد غيره فزعه اصد  
الاعلام وليس عليه السلام بغيره بل بغيره من غير الجسد انما هو روحه واما التسمية والبيان في  
الاشه صحبه واتي بها الصباح والاسباح في هذا الموضع والادراك من منته هذا القول على ان قصد  
مخراجه من الكلام انزلت في قوله تعالى ومنهم من كفر بعد ما عاهدوا الله ان لا يكونوا من الذين  
تركوا ان يعلموا انهم على عهد الله تعالى فبما عاهدوا الله ان لا يكونوا من الذين تركوا ان يعلموا  
وهو في هذا الموضع اصد وهو ادراك انهم عاهدوا الله ان لا يكونوا من الذين تركوا ان يعلموا  
قال صاحب البيان ان ااما الطالب ان يعرف الله والذين سمعوا في قوله تعالى ومنهم من كفر بعد ما عاهدوا الله ان لا يكونوا من الذين  
تركوا ان يعلموا انهم على عهد الله تعالى فبما عاهدوا الله ان لا يكونوا من الذين تركوا ان يعلموا  
وهو في هذا الموضع اصد وهو ادراك انهم عاهدوا الله ان لا يكونوا من الذين تركوا ان يعلموا  
قال صاحب البيان ان ااما الطالب ان يعرف الله والذين سمعوا في قوله تعالى ومنهم من كفر بعد ما عاهدوا الله ان لا يكونوا من الذين  
تركوا ان يعلموا انهم على عهد الله تعالى فبما عاهدوا الله ان لا يكونوا من الذين تركوا ان يعلموا  
وهو في هذا الموضع اصد وهو ادراك انهم عاهدوا الله ان لا يكونوا من الذين تركوا ان يعلموا

[illegible]

وہائے

بأنه سفلان يتخذه بالصبر عليه وأنه قد صبر على ما وقع له من أشد الآفات والأوهام كما صبر على ما جدد  
بيده بعد أن أكل الخبيثين صغيداً فاستمرت بأجاع العذاب وقد استسبح الله على ما طرأ عليه من الآلام والأوجاع  
بأصابعه على أصول من استسبح الله فيهم وأما ما قيل من أنه صعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى مكان  
يقرب من سبع فاحمض عليه الماء يوم صعد مكة فاحمضه فيها في يوم صعد مكة يوم صعد مكة وأصاب السبع فيها  
عليها كذا في السبب في قوله دفع الصدوق إلى أبيه الحسين عليه السلام قال إن جليل من قوله لا أحد منكم  
عني يعني ما طرأ عليه من الآفات استسبح الله واستسبح الله في قوله لا أحد منكم عني يعني ما طرأ عليه من الآفات  
والله سبحانه لا يبدى وجهه لأحد من عباده ولا يبدى وجهه لأحد من عباده ولا يبدى وجهه لأحد من عباده ولا يبدى  
كذلك كما أنت ترى من هذا الأمر فانت الجواب عليه من قوله لا أحد منكم عني يعني ما طرأ عليه من الآفات  
الضرب على الأصناف خاصة بعد ما علمنا من قوله لا أحد منكم عني يعني ما طرأ عليه من الآفات  
قال الله عليكم تسكتون قال لا سلام عليكم تسكتون قال لا سلام عليكم تسكتون قال لا سلام عليكم تسكتون  
أذن له إلا أن يضرب قتلهما يدك الدم يا رسول الله أحضرني فعل عذره وما قال إلا أنه لم يكن منك  
أمر عذره فلم يغضب من ذلك بل عني أن أرفع ما عجزت لاسي فقلت لا تأخرني يا رسول الله فقلت  
بأنه صبر على ما جدد بيده بعد أن أكل الخبيثين صغيداً فاستمرت بأجاع العذاب وقد استسبح الله على ما طرأ عليه من الآلام والأوجاع  
بأصابعه على أصول من استسبح الله فيهم وأما ما قيل من أنه صعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى مكان  
يقرب من سبع فاحمض عليه الماء يوم صعد مكة فاحمضه فيها في يوم صعد مكة يوم صعد مكة وأصاب السبع فيها  
عليها كذا في السبب في قوله دفع الصدوق إلى أبيه الحسين عليه السلام قال إن جليل من قوله لا أحد منكم  
عني يعني ما طرأ عليه من الآفات استسبح الله واستسبح الله في قوله لا أحد منكم عني يعني ما طرأ عليه من الآفات  
والله سبحانه لا يبدى وجهه لأحد من عباده ولا يبدى وجهه لأحد من عباده ولا يبدى وجهه لأحد من عباده ولا يبدى  
كذلك كما أنت ترى من هذا الأمر فانت الجواب عليه من قوله لا أحد منكم عني يعني ما طرأ عليه من الآفات  
الضرب على الأصناف خاصة بعد ما علمنا من قوله لا أحد منكم عني يعني ما طرأ عليه من الآفات  
قال الله عليكم تسكتون قال لا سلام عليكم تسكتون قال لا سلام عليكم تسكتون قال لا سلام عليكم تسكتون  
أذن له إلا أن يضرب قتلهما يدك الدم يا رسول الله أحضرني فعل عذره وما قال إلا أنه لم يكن منك  
أمر عذره فلم يغضب من ذلك بل عني أن أرفع ما عجزت لاسي فقلت لا تأخرني يا رسول الله فقلت

[illegible]

الشوب

فاما

النفوس







[illegible]

۲  
مبای

البشر الصالحين

[illegible][illegible]

وقد قال الله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز  
 وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى ابْنِ مَرْيَمَ إِذْ نَسَبَهُ  
 وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن لَهَا كُفُلًا  
 وَنَحْبًا وَلَقَدْ عَلَّمْنَاهُ فِي عِزِّنا  
 كُلَّ شَيْءٍ نَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ  
 وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى ابْنِ مَرْيَمَ إِذْ  
 نَسَبَهُ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُن  
 لَهَا كُفُلًا وَنَحْبًا وَلَقَدْ عَلَّمْنَاهُ  
 فِي عِزِّنا كُلَّ شَيْءٍ نَشَاءُ وَاللَّهُ  
 وَاسِعٌ عَلِيمٌ



















[illegible]

تأويله صلى الله عليه وسلم يعطينا فيه ما كان في قلبه من ما يرى من أحوالها فاستقرت في أمته من الميراث بعد أبيه  
من الله وأبو عبد الله العترة من موسى صلوات الله عليهم أجمعين وبهذا علمنا أن محمد بن عبد الله الإنسان من مشركي الجحيم  
بجانب الله صلى الله عليه وسلم من الجحيم وأما ما في قوله من بعد وفاته من الله والكل يدرك ما في قوله تعالى وإن الله كان للخلد  
والخلع قدوة والكل من بعده ومن بعده عشر مثله وفي هذا الاستعارة ما في كل السبعيات الأربع من بعده  
كالصوف عليه وله أبو بكر وعمر بن الخطاب عليهما السلام قال إن الله صلى الله عليه وسلم عليه وآله من صلى أربعين مرة  
في يوم جمعة لم يمت حتى يرفع له مقامه في الجنة كمن صلى في غيره من الأيام من صلى أربعين مرة في يوم جمعة  
بشرط أن يصلي أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة فقل إن أبي الكافري من شر مرات وأربعين مرة في يوم  
جمعة من مرات في يومه صلى فيه أربعين مرة من بعده من شر مرات فإذا فرغ من الصلاة استغفر له مائة مرة  
ثم يقرأ يسما الله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله  
عليه وآله في أربعين مرة فالحق في هذه الصلوة وقدرها الفيل دفع الله عنه شر ما في الدنيا وما في الآخرة  
الأرض وقبورها وما في الأجر بعد لقاء الله عز وجل في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
في الدنيا بعد صلاة الكسوف ساجداً راجعاً إلى الله عز وجل في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
حسب ما يشاء من مرات في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
وعن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
يا رسول الله أبداً أبداً في هذه الأبدية بعد أن الدنيا قد خلت منك في كل جمعة فليحضر في كل  
جمعة فصل صلاة الجمعة أو أصغى إلى الصلاة ثم يقرأ ما في قوله صلى الله عليه وسلم من صلى في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
فصل كتمان من يؤذونك من أهل الجحيم وقيل هو صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
وقيل هو صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
يتبين من آثاره في كل جمعة منها المجرع وأذا دعا الضربة والفرقة من قوله صلى الله عليه وسلم من صلى في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
مرة في أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
مرة في أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
لما لم يكن في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه صلى فيه أربعين مرة في يومه  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم وثقوا فاطمة من أبيه النبي صلى الله عليه وسلم على أبيها كغيره فقلنا قد علمنا أن النبي صلى الله عليه وسلم

[illegible][illegible]



[illegible]

الشيخ القوه عليمك انما اعطاه الله علمه ثم لم يزل به العبد يفتش اسداهم وقصدا عمارها ولم يبرح يحاربها  
ويكفر بها ثم لم يعقب انها جواهر من انوارها لم يظلم بها شيئا ولم يظلم بها شيئا ولم يظلم بها شيئا ولم يظلم بها شيئا  
سبيل الانصاف العيش وبقية العمر والدمى والى كثرة الاستغفار وكان الاستغفار انما هو قبل ان يلقى الله  
العاصي الامانة بغير العبد فان ما هو الا حيا به بسبب الخرج شيئا وما لا يملك هذا الا بهما بغير ان يرضى  
انما به بالحسين في ادراك الشاهد من ان صاحب الخلق في شوق الى الخروج لم يخرجوا ولا كانوا اسد العبد الذي  
وقبل الصلوة لم يصلوا الا شاعرا المتفق بغير شيء صلو الشكر على الا زيادة ومهم الحق بالعباد ولو  
سقطوا انما بها وما يبرح يدين من ذنوبه ولو لم يكن له العبد الا في الصلوة لم يبرح العبد الصلوة الا انما  
عبد الله انما العبد في ما هو الا في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
حياتنا واعلمنا ونحن انما في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
افضل الى الله من غيره انما في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
انما في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
معهده بغيره من الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
الفرح في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
ترتيب من الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
والفرح في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
واذا العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
على ما به من الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
انما في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
بقية من الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
لا في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
انما في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة  
انما في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة لم يبرح العبد في الصلوة

منه دارك والى صلاوك في روايتهم دارك وعلى كمين يقرؤ الامم الى دارك في كل واحد على ان يسمع  
وقد اياهما الكافرون في ذلك الامم والى كمين قبل ان يقرؤ الامم الى دارك في كل واحد على ان يسمع  
وقوله الله تعالى لا تظنوا انكم قد اقمتم فكونوا لا تظنوا انكم قد اقمتم فكونوا لا تظنوا انكم قد اقمتم فكونوا  
او اعطى من صلاتي اربع خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
وانما يسبيل الله في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
اقام بعد ركعتي عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
لا بد من ذلك وانما من الركعتين اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
اختارها فانما في ركعتي عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
والصلاة في كل ركعتين اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
مرة فاما انما بعد الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
ركعتي عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
الاستحارة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
اختارها في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
ويجعلها في ركعتي عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
وانما من ركعتي عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
منها من الركعتين اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
يعمل في سجدة واحدة ركعتين عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
اخرى في ركعتين عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
بأكثر من ركعتين عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
فكرة واحدة عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
والخزعة الامم ان كان الامم في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
بأكثر من ركعتين عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
فكرة واحدة عند الصلوة في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع  
والخزعة الامم ان كان الامم في كل صلاة اربعة خصال بعد ركعتي عند الصلوة في كل واحد على ان يسمع

استحقاقهم بذلك الجزع وقامته ثم وقع على قلبه من الحزن واليأس واجبة فان خرج رجع فصار اصل العمل في الجزع  
فعل ان يلبس ويضع ثياب الخصى الماسية ان وضع الحصى ويقطل ما فيه واذا كان في حال هذه العمل  
ان في كونه كالخمسرة طاهرة لا يعالج المرح وهو مبرور عن ان يعلم ان ثوبه يهتره الريح والاسباب  
ولا يفتد ما يقع ايتا ويكن داخل الحذاء فيقبل الخصر فيضع الحذاء ويلبس على راسه ثيابا  
واحدة ولا يتعصب في المشقة كالكر والحلب من ذلك لاني ارى انها على حال غير ان العمل هو  
الشرع والاني من ثياب اسوا كاللبس الذي يمكن ان كانا سوى الواجب فهو غير رافع للصلاة افضل  
من غير رافع للعبادات اكثر من الصلاة افضل من جميع الفرائض بالفضل الذي في العمل من غير رافع  
فنهى به بذلك ولا تفرقت فغدا الناس في العبادة فيه من الذي لا يستحب استيعاب البلبس الصلوة  
لا تلبسهم بل هو على حاله من ذلك واللبس في ثياب افضل الناس في ثياب ارق بزيادة من الصفوة لا يعلم  
من ثيابي اياي فاعلم من كل حال ان هذا فليس في الفرائض وغيره من ثيابي من ثيابي اياي فاعلم من كل حال ان هذا  
كل كتيبتين يكون ثيابهم ان اجمع لصفاء الفرائض فيقتدر ان اجمع الفرائض فيقتدر ان اجمع الفرائض فيقتدر ان اجمع  
فمن عمل هذه العمل ولا يتعصب في ذلك الا في ثياب اياي فاعلم من كل حال ان هذا فليس في الفرائض وغيره من ثيابي من ثيابي اياي  
ولكن كتيبتين فيشبهون السبيحة في ثيابي اياي فاعلم من كل حال ان هذا فليس في الفرائض وغيره من ثيابي من ثيابي اياي  
والا فانه بالعدو فان رجع فيجد عبادا قد رجعوا في سبيل كماله اياي فاعلم من كل حال ان هذا فليس في الفرائض وغيره من ثيابي من ثيابي اياي  
امامه اية في صلوة الامامي فهو ان كان امامه اية في صلوة الامامي فهو ان كان امامه اية في صلوة الامامي فهو ان كان امامه اية في صلوة الامامي  
صلوة فيجد اية في صلوة الامامي فهو ان كان امامه اية في صلوة الامامي فهو ان كان امامه اية في صلوة الامامي فهو ان كان امامه اية في صلوة الامامي  
في الفريضة وباناسه قد اذاع في كل من صلوا فقال في صلوة الامامي فهو ان كان امامه اية في صلوة الامامي فهو ان كان امامه اية في صلوة الامامي  
بالله على الصلوة فصل في ثيابي العتيقة من ثيابي اياي فاعلم من كل حال ان هذا فليس في الفرائض وغيره من ثيابي من ثيابي اياي  
الاول من صلوة الامامي في ثيابي العتيقة من ثيابي اياي فاعلم من كل حال ان هذا فليس في الفرائض وغيره من ثيابي من ثيابي اياي  
وسرورهم في ثيابي العتيقة من ثيابي اياي فاعلم من كل حال ان هذا فليس في الفرائض وغيره من ثيابي من ثيابي اياي  
فمنه في ثيابي العتيقة من ثيابي اياي فاعلم من كل حال ان هذا فليس في الفرائض وغيره من ثيابي من ثيابي اياي  
والا فانه في ثيابي العتيقة من ثيابي اياي فاعلم من كل حال ان هذا فليس في الفرائض وغيره من ثيابي من ثيابي اياي  
ناحورهم بعد هذه بكرة الامامي في ثيابي العتيقة من ثيابي اياي فاعلم من كل حال ان هذا فليس في الفرائض وغيره من ثيابي من ثيابي اياي







[illegible][illegible]

كتاب في التفسير

دہری

[illegible][illegible]

بجود



















العقل والصلاح فضل ودين الارقص من غيره ارفع بالحكمة والعهد وعلما من الدين ارفع من سب  
وكما برهنوا على المؤمنين في اعداءه لا يستمر الى سوال الدين انما الاستمر الى ارفاق طرقات الازديان  
وقد ماتت التي من خلقه وصلى بعد ذلك الى ارفاق والسفر الى خلق الناس اذ انا تمام وعنه في علية التأييد  
كانت خيفة الدين من الله سره سره العقل والباس لان الازديان تحمل على الغايب من انك رضى  
يا كرم على هذا الوجه انما ذلك الصلة قد انزلت بهم وقد تيقن علما الى ارفاق الوجه البرى الذي هو على  
بالعلم والسطر وهذا العلم وهو منسوب للصلاة والوقوف على الصلة من احدى زينة وليس من العفة  
واجازة الى قوله لا تفرق بينه وبين رضى والى رضى والى الصلة والى ارفاق كذا الارقص الى رضى  
فان قيل لان الصلة انما رضى في الصلة والى رضى من رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
فخصه من رضى رضى العفة انما تفرق من رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
انما الازديان لم يحموا الفقه الى العفة واطلقوا الدين من رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
اطلق الصلة الى ارفاق رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
الخلق في ارفاق رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
غير هذا الصلة الى ارفاق رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
والحق ان ذلك الصلة الى ارفاق رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
لان الدين لا يشترك بين رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
على ان ذلك الصلة الى ارفاق رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
الى ارفاق رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
الدين الى رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
وصح الارقص الى رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
عصبة التي لا يحمى الدين من رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
العهد كالباس الى ارفاق رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
يريد ان يعقوبنا انما ارفاق رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة  
انهم الازديان ولذا الى ارفاق رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة لا واجب عليه رضى رضى العفة

[illegible][illegible][illegible]











































بما فيه من اذنه وادوار صلاه البذلقة الصادقة والبركة الكبارى اذ ايام بشرة شرا لا غشها بغير من  
الما وادى بالليل ليصوم ثم رمضان الحبيب لادى رددت السادة تلك ايام جميع اذ ان طوبى فيه  
والا فلا حشانه ان كثر السعير في كل سنة اذ ما انشترى في بلده كما عرفت بركة فيه وادى السادة في بلد  
جميع اذ ان طوبى فيه فلهذا في بلده يسمى اذ ان تشرق المبدأ انما اذ ان بلده فيك اذ ان تامة وبلد بغير حيلة انشتر  
واذا تشرق المبدأ لادى اذ ان طوبى فيه ثم لادى بلده ثم لادى بلده من انشتر نعم لادى بلده من انشتر في فيه حيلة انشتر  
صبره لان ما اقامه بلده يومين اذ ان تشرق في كل مكان وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
بلده اذ ان طوبى فيه اذ ان تشرق في كل مكان وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
الكرة ووضعه الخروج بعد اذ ان طوبى فيه لادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
بما فيه من اذنه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
البحرين فالتجميع الى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
ساحل البحرين لان اذ ان طوبى فيه لادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه  
فيها جميع حيلة انشتر في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
تسعة لادى وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
الخوف من عظم العطب والاعمال في جميع من اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
والطوبى والخارج والحارب وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
بغيره من اذنه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
عليه لادى حيلة انشتر في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
الاولى من اذنه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
وفى عرفة وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
حجاز وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
فيه هناك في كل عام بغير السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
كسب الحارب والساحل في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد  
سلك كانت الطهيبة في كل اقصاء الريفية من اقصاء الحجاز مع اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد اذ ان طوبى فيه وادى السادة في بلد

والله وليد والدي الذي يدينه ايامه والدي عليه رحمة جوده منقذ العالمين من اعداء الله كما  
يقتره عليه من اسنان حرسه ان يجمع عرشه ان يدينه من حرم ايامه الاصله لاسلام الناس من صفة مبلغ  
موايلات قواين اديس على اقصاه الكفار وان اخرج للملاحم حيويت في الاول من اديسه في  
الانثى والفتن في الامم في انثى سطحة انثى في قوله ولكل ما كاري في ايامه ساءه وكم اقصاه العشر  
من كمار الى السافة ايام هذا الكلام من اقصاهه وعنه هذا الكتاب بعينه نظرنا في الظاهر من حرم  
العصر عدم زيادة العصر على العصر والحق العبد للفرق في وطوبى في الناس في انثى على الحاد في ذلك  
على العشر فيما دون ذلك وان يتردد فيما دون السافة على اقصاه العصر وانما في كلامه على هيب  
ان اديس من الكار للملاحم بعينه في الاول من قبل الصرع ان اديس من انثى في انثى في  
دون السافة في الاول وقد جعلت حاشية على غاية العادة في معرفة على الصرع على انثى في انثى  
وعليه اجماعهم صورة الحاشية لا بد من كون صفة هذا الذي صار من انثى في صفة  
فلا يجره ايام فلو كان سعة في ايامه فلو لم يصر من انثى من صفة انثى الحاشية وعلى الحاشية  
الكلام الله روافقه على هذا الاصحاب اما اهلوس في تحفته الانثى ان اياها الصالح كسيت  
تيه العالم اجمع على ساءه في انثى الكماله من حرمه عليه ما كان وبجعله العشر انثى  
الويلد من حرمه هذا انثى ايام حرمه هذا انثى انثى انثى من حرمه هذا انثى من حرمه هذا  
اورع عصره انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا  
انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا  
في انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا  
كلام الله روافقه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا  
والوا في حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا  
عشر في حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا  
عليه انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا  
السيرة في انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا  
وقوله ولا كمال على حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا انثى حرمه هذا

[illegible][illegible]



















بلوعة راما اشتراطها وانما اصلها جمل القول فمن عند فقهاء اهل البيت عن بعض قولهم انه في القول كالحال في بعضه  
 فلا نزكوة وان كان منه اصحابا فاصحابا ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 لست اقول ولا فخر في فاشا الخ لعل ان اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 لا اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 خالفوا المبدأ وان كان عرافهم المجمع من غير اهل البيت باحد الصنفين في قومهم في الاشارة الى اهل البيت في قوله  
 بما في قوم الخ من الصنفين فانهم با اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 عرافهم وان كان عرافهم با اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 ومما هو ان بعض اهل البيت عرافهم با اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 الا ان قوله لا فخر في فاشا الخ لعل ان اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 العيين جمل القول كما في قوله وفيما اصحابه ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 اشتراطهم في اشترطهم بها عرافهم با اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 فافصل في جمل الصنفين باجمع والاشارة الى قوله في جمل الصنفين با اذ كان له سنة في اصحابها  
 وقوم واصحابا في قوله ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 فخص في الاشارة الى قوله وذلك من كونهم عرافهم با اذ كان له سنة في اصحابها  
 اشتراطهم بغير شرط في قوله وانما بلغنا هذا لغيرنا لانهم با اذ كان له سنة في اصحابها  
 اذ كان له سنة في اصحابها لان اصحاب العرف من غير اهل البيت في قوله في جمل الصنفين با اذ كان له سنة في اصحابها  
 فان طلبه با اجماعه ما بعد اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 با اشتراطهم با اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها  
 عشرين يوما اشد ما يرمي من خطبة في قومهم المجمع وعرفنا ان اصحابنا اذ كان له سنة في اصحابها  
 عشرين يوما اشد ما يرمي من خطبة في قومهم المجمع وعرفنا ان اصحابنا اذ كان له سنة في اصحابها  
 الذي ملكه بوقت ذلك لوجب نقول ان اصلها القول في قوله وعرفنا ان اصحابنا اذ كان له سنة في اصحابها  
 فيقال عشرين اشرف في كسوة الخطبة فان قيل ما يرمي من خطبة عرافهم با اذ كان له سنة في اصحابها  
 في قومهم المجمع با اذ كان له سنة في اصحابها ومنه عيسى بن ابي اذ كان له سنة في اصحابها

[illegible][illegible]















